

佛遺教經論疏節要序

跡十

宋 晉 水 沙 門 淨源述

夫化制互陳戒定齊舉莫大乎遺教經焉推
徵解釋開誘行業莫深於馬鳴論矣然則論
主發揮遺教亦猶龍樹啓明大品歟彼則融
有而即空此乃扶律以詮定是故中夜三唱
圓戒珠以嚴身上士七科滋法乳而延命既
而寡尤寡悔二乘由是而功成即事即心三
賢於斯而果滿非夫至聖最後垂範者則安
能至於茲乎在昔羅什法師既翻于經而真

諦三藏續譯于論故得有唐太宗降乎勅命
永懷聖教用思弘闡而辭林載之昭昭然若
懸日月於太清令萬物之咸覩也至若昔賢
通經雖具章門而綿歷歲時罕有傳者近世
孤山尊者仰經述疏多遵台教遂使興宗思
而不學抑又真悟律師以論注經雖不忘本
而皆存梵語闕譯華言淨源久慨斯文流芳
未備於是翻經論之格訓集諸家之奧辭庶
乎後裔皆受其賜耳

釋迦牟尼佛
家姓尊貴即別相也
相能仁約事為別唯寂默約理為總號一淨也然
則理事融通其大覺乎是則以大覺為總別
而法就畢功德門初轉法輪
成法就畢功德門初轉法輪
法就畢功德門初轉法輪
約法說圓推障惱轉如法王俱舍論亦名梵
輪如來說大梵所轉故疏云流轉度阿若
圓通名之為翻火器姓彼故名翻為轉度阿若
橋陳如陳如翻火器姓彼故名翻為轉度阿若
陳如陳如翻火器姓彼故名翻為轉度阿若
利今但標上首以攝餘四然此法門成就則拘

初轉法輪最後說法
陀而聖智之巧隔白淨法三弟子成就則陳如
功最後說法則本論約白淨法三弟子成就則陳如
德最後說法則本論約白淨法三弟子成就則陳如
則道場度須跋陀羅此云好法上句初轉法輪
曰淨法度須跋陀羅此云好法上句初轉法輪
一百二十聞佛涅槃方往佛所問八聖道心
意開明遂得初果淨方往佛所問八聖道心
諦即成羅漢功德總所應度者皆已度訖
相成就畢功德總所應度者皆已度訖
也五因自無量故科為大總相於婆羅雙
間五因自無量故科為大總相於婆羅雙
也五因自無量故科為大總相於婆羅雙
樹間婆羅雙樹然後示滅故論云固自相也
根相連榮一樹堅固言雙樹者上枯相合下
其華如美藥果大相合似連理者上枯相合下
則四方各榮一樹堅固言雙樹者上枯相合下
經文似唯雙即破四德常以此亦大果二機所
見各將入涅槃因共果自相也上明雙樹若
別

表四德即無住涅槃今是時中夜成就二種
文即捨有餘入正覺中道二者離正覺寂
云總自相中也一者正覺中道二者離正覺寂
中道故知離正覺中道故知離正覺寂
然無聲然者自性離念也無聲者自性離念
也即自性清淨涅槃心同及亦是本論自
性無說離念涅槃心同及亦是本論自
竟功為諸弟子一也學居師後故言弟解從
師生故略說法要世出世間法差別下
稱子出略說法要世出世間法差別下
七皆出世法序分竟大文第二修習止苦
德文三初對治邪業功德二對治三障未
功德三對治餘二如文修苦惱功德止離四
若是報障餘二如文修苦惱功德止離四
出三界故總明世間功德也汝等比丘
初文分四初依根本清淨戒等比丘
此舍三義一怖魔二乞士三破惡論云此
多羅中每說比丘者示現遠離相故復示摩

訶行方便通與二乘共故又於四眾亦同遠
離行故準起信論摩訶衍此翻大乘大即體
相用三大乘也即諸佛菩薩所乘苦謂今經約始終小
示堪忍道即苦薩所乘苦謂今經約始終小
機所見得析空寂默藏於我滅後教義故
教者恐失馬鳴深旨矣
當尊重珍敬波羅提木叉即不盡滅法也
常為世間作究竟度故令尊重珍敬梵語波
羅提木叉又此翻別別解脫亦云處處解脫謂
身口七非五篇等過不令有犯故得前名戒
體既全克取聖果故彰後號論云此木叉亦
是毗尼相順法故復是諸行調如闇遇明有
伏義故次示解脫得度二種障如闇遇明有
煩惱障示解脫得度二種障如闇遇明有
如盲得眼貧人得寶如滿足財寶當知此
則是汝大師示現波羅提木叉若我住世無異
此也示住持利益人此法既存則如佛在此則

清淨法身不滅也二方便遠離清淨戒論云
護根者不淨戒此護初文依根本義有其二種
一者遮戒雖多今約喜犯者曲加勉勵能止此
惡則名清淨今初持淨戒者不得貫於兩字
不同凡夫增過護持淨戒者不得貫於兩字
不取一方便賣二現前貿易云三交易求利過
利心不犯過賣二現前貿易云三交易求利過
以衣易鉢等薩婆多論以四義制之安置
田宅施田安業處求多安隱過善見云居士
若以池施僧供給澣濯及一畜養人民五眷
切衆生聽飲用者隨意得受畜養人民五眷
過此示外眷屬非同意者何故不但不言人而
復說民者以其同在佛中於善法不受若漸
生漏故增一云長者將施佛人不受若漸
生重罪僧祇云若施園民婦人不應受若漸
施供尼僧反淨人奴婢藏六難云於我法中假
得受尼僧反淨人奴婢藏六難云於我法中假

令如法始從一人乃至四人乃受田宅園
林車馬奴婢等常住物若滿五人乃得受之
大集畜生七養求利過四分律云比丘畜
亦同畜生七養求利過四分律云比丘畜
今有施佛家畜生而一切種畜植八多事
事有費者並不合聖教及諸財寶增過僧
祇云為僧管理者不得人及諸財寶增過僧
不開自種教他一切不合人及諸財寶增過僧
元作自畜之意不合人及諸財寶增過僧
開僧祇云若病人得者令淨人畜為買藥故
又云末利夫人施僧布薩錢佛言聽受準義
付他善見云若施器仗僧應打壞不得賣施
樂器者不皆當遠離如避火坑文雖在前義
得捉得賣皆當遠離如避火坑文雖在前義
主云此十種增過事修行菩薩宜速不得斬
遠離不應親近過大火聚相似法故不得斬
伐草木墾土掘地外人不順威儀及損衆生過
順世息勞不得斬掘地即掘地四分律云
中壞生利不得斬掘地即掘地四分律云

若野火來近寺為護住處故比丘得割草掘
土以斷火故薩婆多論不得掘地壞生凡有三
益是名大護有本云不依二不同外道損智
過者文既在後今所不依明見合和湯藥以
護謂世間分別見初行法根本見和湯藥以
有五句十種文二初行法根本見和湯藥以
心求利故若學五明以清於物如華嚴中學
醫方明謂善方藥療治眾病即五地菩薩耳
占相吉凶學周易云吉凶謂占相工業田前世善
惡為因感此仰觀星宿同宿宿音秀謂五星
吉凶之報此仰觀星宿同宿宿音秀謂五星
二十八宿推步盈虛地盈虛與時消息云歷數
筭計歷數列次也尚書洪範云五曰歷數孔
早一晚之數所以皆所不應
為一歲之歷所以皆所不應
志求解脫當制心一處豈得見也夫沙門者
正智且秦緩不救膏肓得安知天道世間

方術信虛誑矣明假如法門之慈濟一行之關
揚則附高舉惟利是求不忌聖化世有內味道要
影可追昔人以此行法根本注為愚科者無
乃失之於近乎有謂其行法根本注為愚科者無
依此根本清淨戒者此又失之於遠矣且馬鳴
所謂修此法多羅中建立菩薩近文修法有七分
處謂未修然吾從通一經故準近文修法有七分
離非時食於清淨自活不離四邪不得參預
食知止足也清淨自活不離四邪不得參預
世事多自性止通致使命夫出家者無為無欲
孤高自守若為使命則降志辱身廢亂正業
易曰不事王侯高尚其事況乎父母等
甘為賤役良用慨然律開為父母等
馳書往反一切不犯二呪術仙
藥依邪法語有二一呪術仙
生語二仙藥依邪法語有二一呪術仙

好貴人親厚媒慢皆不應作依邪人語有二人
多作鄙媒語二親近族姓多作我相親語貴人
謂族姓權豪也媒仰也郭璞云相親仰也三
意處常自端心則不能自淨其心過正念求
木又不得邪思也起邪思不得包藏瑕疵起真
度則無由超度下地思不得包藏瑕疵起真
有過不顯異惑衆行令他不正解於四供
甘發露顯異惑衆
養知量知足趣得供事不應畜積起貪毒故
止足瑕過也疵病也顯異惑衆不出五邪王
制曰疑衆者殺毗尼云得聖者夷四供養者
謂飲食不衣服豐厚具湯藥趣得供事者知節量
知止足不求豐厚故無畜積又弗行道命終有
比丘多乞積聚既十不為福又年國人日取食
肉駱駝山廣數十里適值凶年國人日取食
之隨割隨生俄而隣國取之不施負此國人物
答曰吾本道人為貪財不施負此國人物

多步步以肉償之我不負卿也或曰性重之
戒都無教誨者何耶答曰向佛總勸當尊重
木又則包乎五篇輕重性遮無所遺也若唯
勛重則將犯輕今輕尚嚙重重可知矣大為之
坊民猶生定慧三初別約性重手三結示此則
二戒能生定慧三初別約性重手三結示此則
略說持戒之相者前略示其相故佛滅後人喜犯
通示二戒是正順是逆以揀邪順不違理則
為解脫因戒是正順是逆以揀邪順不違理則
也解脫之本有餘無餘二種解脫故名波羅
提木名牒名證義以木為基故云之本故名波羅
生定依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧四
慧生定依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧四
三定由戒而生也戒出三塗定出六欲慧出
是故比丘當持淨戒失一勤不勿令毀缺不勸

永樂北藏

佛遺教經論疏節要

第一七四册

方便若人能持淨戒是則能有善法三勸遠離諸惡身語
意業常若無淨戒諸善功德皆不得生知多勸
過惡者於三業中是以當知戒為第一安隱
功德住處五顯示菩薩所修戒中如有如是付
處此正示現勸修利益勝義也二對治初根放
止苦功德三初根欲放逸苦對治二初根放
逸文三此三生起者雖住淨戒若不攝念汝
戒不堅固攝念治障由智裁擇初戒護當
等比丘已能住戒亦是躡前起後二念護當
制五根各能生識故並名根而不言勿令放
逸入於五欲應知色如熱金聲如毒鼓香如
可著則傷害故譬如牧牛之人牛喻五根
勿令放逸也二喻譬如牧牛之人牛喻五根

執杖視之不令縱逸犯人苗稼執杖喻攝念
方便及正受功德五欲不起正念苗稼喻三昧
就如及正受功德五欲不起正念苗稼喻三昧
根非唯五欲非獨起欲妨道將無涯畔不可
制也起欲妨道將無涯畔不可
漸勿令動亦如惡馬喻五不以轡制正念將
當牽人墜於坑陷喻沉惡道三劫
苦止一世澄照戒疏云公白
累世拍殃累世為害甚重不可不慎
起欲三是故智者制而不隨
智護斷是非分別利害既知戒持之如賊不
念是利而非害故制而不隨

令縱逸論既知根欲是害而非利故持之如賊
假令縱之謂細相習障縱有皆亦不久
故見其磨滅之無常必歸磨滅二見時說故譬
對治四初此五根者心為其主是五根起欲逸皆苦
標由心五塵寧二勸勤遮是故汝等當好制心
無心為主也
王而為主也
既知五欲悉由心生故勸防制初應經云得
障心之可畏既招感生安得不畏甚於毒蛇
喻嗔心惡獸喻癡心對怨賊三貪心對順境
對違境大火越逸未足喻也等大火徧燒以喻
云甚於大火越逸未足喻也
亦過大火故未足喻動轉輕躁識徧諸根但
矣二輕動不調障

觀於蜜不見深坑喻心昔有瞋不見未來百喻
既得一樹舉足前進欲取蜂蜜譬如狂象無
不覺草履三毒因醉故多造惡業狂象無
鉤喻貪起愚癡醉故多造惡業狂象無
樹喻根起五欲亦有說譬如一猴騰躍躑躅
難可禁制猴騰躍丑教切切韻曰猴騰躍躑躅
挫之示其抑入無令放逸
縱此心者喪人善事由不制故三失諸功德障聚
制之一處無二念三昧斷心性差別障一
差別自然無事不辨起多功德障文小翻斷失
依論在後今是故比丘當勤精進折伏汝心
順經文居中

調柔不動三昧斷輕動不調障既知制心
之益是故精進折伏不令動轉輕躁也二多
食若對治三汝等比丘受諸飲食當如服藥
初示平等汝等比丘受諸飲食當如服藥
藥取療病不分善惡以飲於好於惡勿生增
食為藥除飢渴之病亦然於好於惡勿生增
減不應於好食增心貪取得支身以除飢渴
意在除飢渴不取珍美如蜂採華喻受
也二誠多求二初喻如蜂採華喻受
但取其味喻除飢不損色香喻不懷善比丘
亦爾受人供養趣自除惱無得多求壞其善
心多求長貪故壞其譬如智者籌量牛力所
堪多少不令過分以竭其力牛能負重若所
力比丘受施多求美食則敗其道二懈怠
眠苦對治論云懈怠者心懶惰故睡眠者身

閑重故此二相順共成一苦然起睡眠乃有
三種一從食起二從時起三從心起前二
是阿羅漢初合釋前二睡眠故無汝等比丘
所蓋故文二初合釋前二睡眠故無汝等比丘
晝則勤心修習善法無令失時對治從食初
夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息從對
睡眠起無以睡眠因緣令一生空過無所得也
總結前過上二皆以精進勤策為能治也智
度論云眠過如大闇無所見日月欺誑人明
是故宰千晝寢仲尼貽朽水之貴那律假寐
能仁興蚌蛤之饑眠之廢學妨道其過大矣
二離心起後一睡眠論云自餘修多羅對現第
三從戒對治或曰前二睡眠對治一精進以爲能
淨戒今茲一治二能治具二睡眠何耶答夫障
則治有精進通而治之今從食從時起者所治障
輕故以精進通而治之今從食從時起者所治障

重故以觀察淨戒初觀對治當念無常之火
一別治耳今初觀對治當念無常之火
燒諸世間念生滅為細一期生滅為
壞五陰故世間亦二謂三界是器世間六道
是有情世間而此依正悉是速朽如為火燒
又仁王經云劫火洞然大千俱壞馬鳴早求
頌無常經云未曾有一事不被無常吞
目度勿睡眠也示慧度所度改諸煩惱賊常伺
殺人甚於怨家安可睡眠不自警寤三毒煩惱
法身慧命論云觀陰界入等常害故是中可
畏求自正覺故二淨戒對治二初正明對治
初二明有對治二煩惱毒蛇睡在汝心譬如
黑蛇在汝室睡煩惱毒蛇睡在汝心譬如
害慧蛇在室睡煩惱毒蛇睡在汝心譬如
害人二勸淨戒斷除當以持戒之鉤早併除

之持戒去惑心如鉤出於此言定共戒也論云
禪定相應心戒故四分律云何為學為
調三睡蛇既出乃可安眠示已辦總而示之
毒故外防以定內靜故能發慧斷惑也若
以戒持相內無定慧我慢自高戒取斯起更
外黑蛇以歸心室不知其可也不出而眠是
引者思之誠之二明無對治也不出而眠是
智無慚人也不能對治名無慚而懈怠安眠此則
無慚人也不能對治名無慚而懈怠安眠此則
法二初正慚恥之服於諸莊嚴最為第一慚
明勝法慚恥之服於諸莊嚴最為第一慚
如鐵鉤能制人非法慚恥之服於諸莊嚴最為第一慚
瑜伽云內生羞恥為慚當知既懷慚恥則策
勤三業不暇寧居而能三學是修速階賢聖
故比夫戒定莊嚴為第一也而能制禦非法
如鉤制象二勸修勝法二初正示勸修二初
勸其是故比丘常當慚恥無得暫替嚴故勸
常修是故比丘常當慚恥無得暫替嚴故勸

永樂北藏

佛遺教經論疏節要

第一七四册

常修二遠若離慚恥則失諸功德若離慚恥則失諸功德
戒無則世間出世間功德從何生耶故失功
德耳二有愧之人則有善法若無愧者與
諸禽獸無相異也淫繫云愧者發露向人
又謂無慚愧者不名為人即與飛禽走獸無
相異也三對治修習滅煩惱功德三初對治
順悲煩惱三初示堪忍道汝等比丘若有人
二初堪忍則三業清淨忍道
來節節支解當自攝心無令瞋恨論云修持
忍地中能忍種種苦惱亦當護口勿出惡
言口業淨也然此一唱經若例金剛論即十
亦云如二乘觀智初發意菩薩等彼疏釋云
三賢菩薩與二乘同故本論云復示摩訶衍

方便道與二乘共知此經化身所說攝
地前善薩梵網即舍那坐千華插離垢地成
波羅蜜耳昔人以遺教是藏通菩薩同藥者
頗叶馬鳴與義若謂梵網是別圓苦薩自藥
者似違清涼深文矣二不忍則妨失道德則
若縱恚心則自妨道失功德利若縱恚心則
校量最勝忍之為德持戒苦行所不能及第
二地持戒苦行跡十校量第三地忍辱之德所不
能及三約能不能勸誠二初舉能忍與勸
能行忍者乃可名為有力大人世稱君子是
故行三種忍悉名大人二約忍若其不能歡喜
忍受惡罵之毒如飲甘露者不名入道智慧
人也甘露是諸天長生之藥忍力既成則益

不由彼所寧願我諸指金山中可識苟
不如是則無證道智慧名凡夫愚人二示願
微過患二初所以者何下釋瞋恚之害則破
諸善法華嚴云一念瞋心起百萬障門壞好
名聞利他善法故名今世後世人不喜見世無
可樂果報故當知瞋心甚於猛火常當防護
二誠令防護
無令得入劫功德賊無過瞋恚論云護自善
利他功德如妨賊三對白衣受欲非
量二初白衣無對治法故容起白衣受欲非
行道入無法自制瞋猶可恕心度物也既受
著五欲復無白淨對治法容不起瞋出家
反是不應瞋也二出家有對治法不起瞋二
初出家行道無欲之人而懷瞋恚甚不可也

二譬如清冷雲中喻行道無欲行
喻雷之急激非所應也論云示道分中不應
者謂初正汝等比丘夫在家人憑手容儀以
憫對治汝等比丘夫在家人憑手容儀以
設初正汝等比丘夫在家人憑手容儀以
首初正汝等比丘夫在家人憑手容儀以
藏積其財飾其身朱紫煥其服僕供其役
出四民期其狀非驕慢耳其當自摩頭知無冠冕
形壞其狀非驕慢耳其當自摩頭知無冠冕
之已捨飾好自身已捨著壞色衣反顧服
嚴執持應器應器親持無以乞自活養命無
彩執持應器應器親持無以乞自活養命無
帑藏之積財上五自見如是成就常自觀察
句明不應起慢若起憍慢當疾滅之宜疾思惟
故後一句明若起憍慢當疾滅之宜疾思惟
慢起應治明若起憍慢當疾滅之宜疾思惟
以止妄心故常滅之非正色聞色故名壞色
四分云壞色青黑木蘭也應器謂鉢也應法

之器故名應器。應者自舉曰橋陵他曰慢。俱舍云慢對他心起。橋由漆自法二校量。不應增長。橋慢尚非世俗白衣所宜。惡盈而好謙。老子云柔弱勝剛強者。何況出家入道。死故知橋慢非世俗所宜。何況出家入道之人。為解脫故。自降其身而行乞也。摩頭等降身舉要而言。指歸行乞三對治。謫汝等比曲煩惱。二初舉過。設治二初舉過。患汝等比立謫曲之心。與道相違。謫是其意。而道其言曰。心必曲。道尚質直。故是故宜應質直。其心守與相違。二設對治。是故宜應質直。其心皆以直。心二誠謫。勸直二初誠謫。曲直當知謫曲。但為欺誑入道之人。則無是處。直以曲入道。則無所是。故汝等宜當端心。以質直為諸二勸質直。是故汝等宜當端心。以質直為

本。正。道。名。直。離。邊。觀。中。捨。事。求。理。悉。名。謫。曲。覺。知。此。八。而。得。成。道。故。名。此。八。為。出。世。大。人。也。太。八。初。無。求。功。德。五。初。知。覺。障。相。汝等比立當知多欲之人。多求利故。苦惱亦多。多欲煩惱障也。多求業障也。若少欲之人。無惱亦多。報障也。二知覺治相。少欲之人。無求無欲。則無此患。無業離三種安相也。無求故。無苦。三知覺相。直爾少欲。尚應修習。何況少欲。因果習起。相直爾少欲。尚應修習。何況少欲。能生諸功德。直爾少欲。已得心安。況因少欲。除彼不肖人。盲順無智者。少欲之人。則無謫。四知覺無諸障。畢竟相。亦復不為諸根所牽。曲也。無惑以求人意。無業。亦復不為諸根所牽。無苦也。眼根。牽人受色。乃至身根。行少欲者。牽人受觸。五知覺畢竟成就。相。行少欲者

心則坦然法身無所憂畏般若觸事有餘常
無不足成解脫矣有少欲者則有涅槃是名少欲
三法具足故名大涅槃故論云般若等三種功
德不成就故又心坦然者離諸誑也無憂畏
者不他求也觸事有餘者卧覺一榻之寬覆
覺一衾之溫食覺一餐之飽處覺一榻之安
斯皆有餘故常無不足既心無他妄想則涅槃
不求而自至矣十知足功德三初對治苦因
果汝等比丘若欲脫諸苦惱當觀知足論云
苦惱者示現煩惱過從苦生故速知足之法
離他境界事故二復說清淨因果知足之法
即是富樂安隱之處論云成就對治法故於
三種差別初於知足之人雖卧地上猶為
二處受用差別初於知足之人雖卧地上猶為
安樂牢獄所以安樂不知足者雖處天堂亦

不稱意既處金屋更羨瑤臺故不知足者
雖富而貧若王戎之牙籌知足之人雖貧而
富如顏淵之陋巷不改其樂夫不知足者恨
麗凡有施而為心常不足非貧而何知足之人
雖服美絺綌而居蓬筚而有厦屋之安夫何故
知足故也涅槃云知足第一富斯之謂矣三
於二法中無自利不知足者常為五欲所牽
有自他利無自利不知足者常為五欲所牽
愛色貪利何能止為知足者之所憐愍是
既無自利何能止為知足者之所憐愍是
名知足自知足者有二利一不為五欲所牽是
當教誨老子云不能慈他利他心既憐愍必
功德三初自性遠離門體出故有四對治離
汝等比丘欲求寂靜無為安樂障即三三昧

也寂靜者示法無我空故無為者當離憤鬧
無相空故安樂者無取捨願空故當離憤鬧
治我所障五當捨已衆次第故衆即我所獨
也故下文云彼二無相障即修三衆情生忘
處閑居懷去來者市朝亦江湖勝情生死者
山林猶桎梏今誠初心宜靜處之人帝釋諸
求閑靜則觀道易成耳
天所共敬重法十於諸善法為其首故能為帝
釋諸天所敬重也帝釋具云釋迦因陀羅此
云能天主言二修習是故當捨已衆他衆即
速離門方便是離我及不同學也他衆空閑
可知上已衆謂自弟子及所不復集生故空閑
獨處如法便慧成就思滅苦本善擇智成就遠
云諸苦所因貪欲為本三受用諸若樂衆者
見門常縛故二初自他心境相惱

即自他衆則受衆惱即所惱心生心既受惱則
是能惱境則受衆惱諸見集生已自害故
是以大譬如大樹喻心衆鳥集之喻自則有
樹況之譬如大樹喻心衆鳥集之喻自則有
枯折之患復示無出離相二世間縛著沒於衆
苦煩惱業譬如老象縛著溺泥衆苦沒不能自
出是名遠離觀智微也所以溺衆苦泥不能
升出四不疲倦功德汝等比丘若勤精進則
二初就法明不退既無疲倦則於一切法行善能趣
事無難者八豈同外道無益苦行乎二約喻
顯精進二初精進是故汝等當勤精進不退轉
進比小水長流是故汝等當勤精進不退轉
故勸修譬如小水長流則能穿石由精勤不
習長養譬如小水長流則能穿石由精勤不
絕則穿石也二懈若行者之心數數懈廢謂
怠況鑽火數息

不成就心處退失譬如鑽火未熱而息雖欲得
火火難可得是名精進聖道如大能燒惑薪
已得熱而息火尚不生未熱數息雖經年劫終
無未出此說息懈過也華嚴頌云如鑽燧求
火約三慧以辨懈怠約止滅解怠者亦然彼
不約息思則決擇數息真智不生約修願諸
慧數息聖道不生禪宗六祖共傳斯喻願諸
學者銘心書紳五不忘念功德二汝等比丘
初文明略求善知識一教授善知識二同行
下三行略求善知識一教授善知識二同行
舉識三行略求善知識一教授善知識二同行
知間名欽德曰知觀形敬奉曰識求善護內
也惟行如失也助修即是以行助解求善而
思守護不失也結為首為勝不忘云無如不
也無如不忘念中為首為勝不忘云無如不

念者上之三行亦名三慧慈以慈了為義
以進趣為義照了進趣慈由慈了為義
慈如覆器不能受水無思慈如漏器雖受而
失無修慧如穢仰且完而復清淨也故淫
忘念則既仰且完而復清淨也故淫
法是淫樂近因一完而復清淨也故淫
思惟其義四如說初修二行若言苦行是
者無有是處今合初二行故三也二明能
怨若不忘念者諸煩惱賊則不能入念正
道故則煩惱賊則不能入念正
害三種煩惱也二初念成就也三得若失念
攝念在心失令初念成就也三得若失念
者則失諸功德失三慧慈有始無終也無
階耳二得念若念力堅強念不忘雖入五
成就多功若念力堅強念不忘雖入五
賊中不為所害下喻譬如著鎧入陣則無所

畏是名不忘念六禪定功力陣喻五欲鎧甲也

攝念汝等比丘若攝心者心則在定謂八種

攝念生故二心在定故能知世間生滅法相

定成有用則有果用故能知生滅是故汝等

法相如升太虛下見萬象二勤修是故汝等

常當精勤修習諸定方便障也是中懈怠有

三種一不安隱懈怠二無味懈怠三不知恐

怖懈怠云何修習一對治示現精勤修習知

節量食卧及功行及盡苦原故大希有事故知

諸定有通慧功生老病死三成就就三初法

精勤修習觀察生對治也成就就三初法

未離故即精進對治也成就就三初法

若得定者心則不散對治也成就就三初法

水之家善治隄塘喻治隄塘則能積水隄限

行者亦爾為智慧水故水合惜善修禪定合隄

令不漏失謂心不散是名為定論云示善修功德

發智則知世間生滅法相故七智慧功德二

初正明智慧破障二初約有慧顯是三初能

破理事汝等比丘若有智慧則無貪著有食著

二障於真實義處生著名理障也二著不起名

一於真實義處生著名理障也二著不起名

處生著名理障也二著不起名

破障也二難常自省察不令有失於一切時

得常令防護常自省察不令有失於一切時

故三明其是則於我法中能得解脫一義處

難得能得是則於我法中能得解脫一義處

遠離貪著故得解若不爾者既非道人又非

脫二明無慧非解若不爾者既非道人又非

白衣無所名也心無智慧故非道人形已削

老病死海堅牢船也此三深廣沒溺衆生故
牢船必假思慧爲帆但在此岸二喻思到亦是
苟無此二船雖堅牢故聞而不思則於道黑暗
無明黑暗大明燈也故以思慧喻明燈也三
喻一切病者之良藥也藥以治病如修慧伐
煩惱樹之利斧也或以智斷惑乃證聖果斷是
故汝等當以聞思修慧而自增益即證果也
功若人有智慧之照雖是肉眼而是明見人
也是名智慧四種修學功德於分內處而有
初正明汝等比丘若種種戲論其心則亂戲論
戲論有二一於真實理起四句執是一非諸名戲論當
論於真實理起四句執是一非諸名戲論當

知云其心自性離四句故起定執則撓其性
故云其心則亂求那跋摩云諸論各異端修
行理尚無二執者有是非達者無違諍於法雖
戲論尚已不可況爲世間詬訾嘲謔耶雖
復出家猶未得脫二形雖離俗心未證理由平
速離二初有是故比丘當急捨離亂心戲論
對相遠離也若汝欲得寂滅樂者唯當
有彼彼功德相也二無對相遠離也
善滅戲論之患無彼彼功是心不戲論行現
就體性異故四顯示畢竟甚深功德汝等比
分二初略明二初善薩常修功德汝等比
丘於諸功德所指上常當一心一無間斷故制之
一義心捨諸放逸如離怨賊遠離一心相違
修也來說法大悲世尊所說利益皆已究竟始說
功惠

如終說度須功故利益究竟耳二汝等但當
廣釋二初常修功德示七種修相汝等但當
勤而行之常示現若於山間若空澤中若在樹
下閑處靜室五處皆遠憤閑念所受法真修
無二念勿令忘失前令修現常當自勉精進修
法故無為空死上於相似法處蘇息遠離上
之便修無為空死上於相似法處蘇息遠離上
於一生不能入聖名為後致有悔於晚時悔
空死此誠謂墮人也後致有悔於晚時悔
不及事計已晚智者云有鄴洛禪師名捕河
修善於四方雲仰動則百千成羣殷殷轟
轟住則有何利益臨終皆悔二說法功德
如良醫知病說藥法能破惡服與不服非醫
咎也又如善導導人善道法能生善聞之不

行非導過也證決定分三初方便顯發門入
汝等若於苦等四諦有所疑者可疾問之無
得懷疑不求決也四諦是行者常觀察及依
事遷迫集則惑業牽報滅則二脫離縛道則
三學能通於此有疑何能觀察起行耶佛今
垂滅故勸疾就門爾時世尊如是三唱輪滿足
二法輪成就就門爾時世尊如是三唱輪滿足
成就三轉人無問者示現成就所以者何眾
實法故示現斷功德滿足成就所以者何眾
無疑故示現斷功德滿足成就所以者何眾
復了知所證實義故初分知彼彼時阿菟樓
事以答如來故文二初經家敘彼時阿菟樓
觀察眾心而白佛言亦阿菟樓亦云阿難律
陀皆一也此翻無貧亦翻無減亦云如意昔
施辟支佛一食獲九十動往來人天常受

福樂于今不滅所求如意以茲三義故有異
翻時為衆首故觀察白佛也二正分別二初
佛說世尊月可令熱日可令冷先以喻顯也
無異云是太陽精故熱而性不可易世皆知
故冷日是太陰精故冷者日月寧易其性佛言終
之云云可熱可冷者日月寧易其性佛言終
無變也佛說四諦不可令異佛說苦諦實苦不
可令樂不樂各實集真是因更無異因定集招
苦果終非道因所招也苦若滅者即是因滅
論云示苦滅各自因故苦若滅者即是因滅
斷集因也又因滅故果滅後有田中不生
滅是有餘涅槃因滅故果滅是滅苦果也又
果滅是無滅苦之道實是真道更無餘道餘
餘涅槃滅苦之道實是真道更無餘道餘
非真不能起滅世尊是諸比丘於四諦中決
也二比丘無疑決定者苦樂因果八行決定故無疑
已具足決定者苦樂因果八行決定故無疑

證為斷疑分文三初顯示未入上於此衆中
上法二初約未辦二初見滅懷悲未辦即內
所作未辦者見佛滅度當有悲感外凡及前
三果也前二果殘思在故若有初入法者前
則有悲感二聞法得度若有初入法者前
所果未辦人通名初也望聞佛所說即皆得度
極果人通名初也望聞佛所說即皆得度
謂從凡入聖從度聖譬如夜見電光即得見道
至極皆名得度聖譬如夜見電光即得見道
復以譬喻示現見道速若所作已辦已度苦
疾決定義也二約已辦已度苦
海者見思出三界已盡但作是念世尊滅度一
何疾哉在於小乘中雖名已辦其實所知障全
亦無滅生滅即非生滅故二阿菟樓駄雖說
為斷彼彼疑二初經家叙阿菟樓駄雖說
是語衆中皆悉了達四聖諦義漏正法得在

心故諦有二義一者諦實二者世尊欲令此
審諦釋此二義如四聖諦品
諸大衆皆得堅固以大悲心復為衆說託高
寄現訓未也論云如來悲心淳至故不滅汝等
護上上法也二正斷疑六初自他俱滅汝等
比丘勿懷悲惱若我住世一劫會亦當滅世
雖久時會而不離終不可得他滅豈唯我然
會亦滅

一切皆爾會聚也既有聚會必歸離散聚散
有二一師資聚散二五陰聚散是則一切皆
無常也二自利得修因果利人說法皆具足
法門常住無不具足此法常在世間若
衆生自可修學不須我住也三利他事畢若
我久住更無所益為四總顯已度何應可度
者若天上人間皆悉已度訖則是令彼自利天

人修因得果也其未度者皆亦已作得度因
五示得因緣其未修習者依不滅法門能作得度因緣
緣則是已修習者種未來熟脫法門在世可修
學故六因果住自今已後我諸弟子展轉行
持二初對因不壞滅後弟子常依修則是如
之因分住持不壞滅後弟子常依修則是如
來法身常在而不滅也子所行之法不壞以弟
即是如來五分法身常在世也三重說有是
為無常相二初正示有為三初無常求脫論云
故當知世皆無常會必有離勿懷憂惱示現
於此處勸修世相如是當勤精進早求解
間生歌離行故世相如是當勤精進早求解
脫於有為相中得解以智慧明滅諸癡暗示
如實觀滅我我所見世實危脆無堅牢者陰
根本故三觀身不實世實危脆無堅牢者等

諸法悉皆虛妄二引已我今得滅如除惡病
作證二初略示已滅如
陰身如惡病得滅相
病差二廣辨患相
名為身沒在老病生死大海可狀患復示唯有
智者得除滅之如殺怨賊而得歡喜人能獸
能喜七離種種自性障三初正明實慧汝等比丘
二初對治自性障三初正明實慧
常當一心故知五陰法中種種妄相悉從心起
勸勤勤求出道勸令精進三三慧難可得故一
修習勤求
切世間三總標動不動法動即欲界不動皆是
敗壞不安之相結指無常二明清淨無我即
文三初勸汝等且止勿得復語業靜故則意
止三業

佛遺教經論疏節要

亦靜也論云示三業無動是寂時將欲過已
滅無我相不應器故二示將歸滅時將欲過已
說今夜顯表離斷常之中亦密表佛性中也我
欲滅度慢我已盡隨順一世間名字稱我今當灰
滅假身則名法也三無正顯是無餘是我最後之
所教誨教小乘訓世凡五十年於住持法中勝
教以其遺教故也

